《伊玛目马赫迪：信仰、隐遁与显现》

本文译自《教义与圣权之花园》（《Boostan e Welayah》）第六讲，作者为来自库姆的侯赛因·德黑兰尼宗教学者（Hojjat al-Islam wa al-Muslimin Haj Sheikh Hossein Tehrani，愿真主赐予他成功与顺遂）。本文译文在忠实于原文内容的基础上，为便于读者查阅和理解相关内容，对全文进行了重新分层与标题编排，并增补了少量必要的说明性文字。**所有新增说明均以隶书字体呈现，以便与原文内容加以区分。**

原著为波斯文，全文可通过以下链接查阅。本文译文始于原书第 118 页。

https://lohedana.ir/books/reader/1017219001/1/1/1 （page:118）

《花园之道》第六讲：伊玛目马赫迪（愿真主加速其尊贵的显现）[1]

伊斯兰教法指导师侯赛因·德黑兰尼阁下（愿其成功长伴）

「来自库姆」

[1] 为便于阅读，本文有关先知、伊玛目及诸位圣裔的敬辞，仅于首次出现时完整标示，后文从略。



前言

伊玛目马赫迪（愿真主加速其尊贵显现）是伊斯兰思想与什叶派信仰体系中的重要主题。有关其身份、隐遁、显现以及最终实现正义与公平的教义，在伊斯兰经典、圣训及历代学者著述中均有广泛论述。本文主要从相关圣训与信仰文献出发，对伊玛目马赫迪的圣训传承、伊斯兰各教派及其他宗教中的马赫迪信仰、围绕其隐遁与长寿问题所产生的相关质疑，以及隐遁时代等待显现与祈求显现的意义进行梳理；同时，本文还探讨伊玛目马赫迪与阿舒拉事件及为伊玛目侯赛因（愿主赐其平安）伸张正义之间的关系。

本文旨在通过对相关经典文本与传述的整理，呈现伊玛目马赫迪信仰的历史渊源、思想内涵及其在什叶派宗教文化中的重要地位。

حضرت بقية الله الاعظم «عَجَّلَ اللهُ تَعَالَى فَرَجَهُ الشَّرِيفَ»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ أَئِمَّتَنَا حُمَاةً لِدِينِهِ وَهُدَاةً لِعِبَادِهِ وَحُجَجًا عَلَى خَلْقِهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَمِينِ وَحْيِهِ وَخَاتَمِ رُسُلِهِ، سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا أَبِي الْقَاسِمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ الْمَعْصُومِينَ الْمُكَرَّمِينَ الْهُدَاةِ الْمَهْدِيِّينَ، الَّذِينَ مَنْ تَمَسَّكَ بِهِمْ نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ هَلَكَ، السَّلَامُ عَلَى الْمَهْدِيِّ الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ بِهِ الْأُمَمَ.

至尊真主之遗民——伊玛目马赫迪 [^1]

奉至仁至慈的真主之名

一切赞颂全归真主。他使我们的诸位伊玛目成为其宗教的守护者、其仆民的引导者，以及对其一切受造物的明证。祝福与平安归于其启示的托付者、众使者的封印——我们的领袖与主人阿布·卡西姆·穆罕默德；并归于其纯洁、清净、无罪、尊贵、受引导且引导世人的家属。凡依附他们者必获拯救，凡背离他们者必陷毁灭。愿平安归于马赫迪——真主曾应许于万民的那一位。

信士的长官伊玛目阿里（愿主赐其平安）[2]说道：

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

«نَحنُ أنوارُ السَّمواتِ وَالأرضِ وسَفنُ النَّجاةِ وَفَينا مَكْنُونَ العِلمِ وإلَيْنَا مَصيرالأُمُورِ وَبِمَهْدِيّنَا تَقطَعُ الحُجَجَ فَهوَ خَاتَمُ الائِمَّةِ ومُنْقَذُ الأُمَّةِ ومُنْتَهى النُّورِ وَغامِضُ السَّرَفْلَيهِنَّ مَنِ اسْتَمْسَكَ بِعُرْوَتِنا وحُشِرَ عَلَى مَحَبَّتِنا»

[2] 为便于阅读，本文有关先知、伊玛目及诸位圣裔的敬辞，仅于首次出现时完整标示，后文从略。

“我们是先知的家属，是天地间的光明，是拯救之舟。那未曾向世人显露的知识蕴藏于我们这里，万事的最终归宿也将回到我们。藉由我们家族中的马赫迪——他是众伊玛目的终结者，是穆罕默德民族的拯救者，是光明的至高境界，也是最深邃的奥秘——一切明证得以圆满完成。因此，幸福属于那些紧握我们这坚固纽带，并在热爱我们之中离世的人。”[^2]

Contents

前言 2

第一章：伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关圣训的连续传述性及对相关质疑的回应 8

1.1 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关圣训的连续传述性 8

1.2 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）圣训的篡改与伪造 8

1.2.1 圣训遭篡改的实例 9

1.2.2 圣训遭伪造的实例 10

2.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著述渊源与穆斯林共识 12

2.1.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著述渊源 12

2.1.2 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）诞生之前已有相关著述 13

2.1.3. 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的信仰与期待在逊尼派学者中的体现 14

2.1.4. 伊斯兰各学派对马赫迪信仰基本原则的共识 14

2.2 瓦哈比派对伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的观点 15

2.3 其他宗教传统中的应许马赫迪 16

2.4 《古兰经》及其他天启经典中关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的预示 17

第三章：对有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关质疑的回应 19

3.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿的质疑 19

3.1.1 伊本·塔乌斯关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿的观点 20

3.1.2 时间流逝不会对伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的尊贵存在产生影响 20

3.1.3 从科学角度论证长寿的可能性 21

3.1.4 对谢赫派关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿观点的评析 21

3.2 关于隐遁时期无法从伊玛目获得实际益处的质疑 22
3.2.1 隐遁并非伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）所独有的现象 22
3.2.2 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）在隐遁时期的存在及其恩惠与作用 23
4.1 隐遁时期期待救济与显现的宗教价值.....26
4.1.1 “期待救济”：最为崇高的功修 26
4.1.2 伊玛目萨迪格关于期待者崇高地位的教导 27
4.1.3 伊玛目萨贾德论隐遁时代信士的优越地位 27
4.1.4 坚定守持者在隐遁时期的崇高地位.....28
4.2 祈求加速伊玛目瓦利·阿斯尔的尊贵显现 28
4.2.1 祈祷加速显现的《古兰经》与圣训依据.....28
4.2.2 伊玛目瓦利·阿斯尔的圣谕及其关于祈求救济的嘱托 29
4.2.3 伊玛目马赫迪自诞生之初即发出的祈求.....30
4.2.4 诸位伊玛目祈求加速显现的传统 30
4.2.5 《呼求祷文》：重申盟约与期待显现.....31
第五章：真主的明证——伊玛目马赫迪（愿真主加速其尊贵降临）为伊玛目侯赛因（愿主福安之）报仇雪恨.....33
5.1 真主应许由伊玛目卡伊姆为伊玛目侯赛因（愿主福安之）雪恨 33
5.1.1 真主关于为侯赛因圣裔雪恨之应许的实现 33
5.1.2 伊玛目马赫迪为侯赛因圣裔悲悼并立下血债追讨之约 34
5.2 伊本·阿兰达斯悼念伊玛目侯赛因的《拉伊叶诗》 34
5.3 众位伊玛目皆为伊玛目侯赛因的干渴之苦而悲泣 36

5.3.1 萨基娜的遗言与对阿舒拉的永恒纪念 37

5.3.2 伊玛目侯赛因临终前的最后控诉 37

5.3.3 墓志铭与对伊玛目侯赛因的永恒铭记 38

结语 38

脚注 (注释) 40

附录：马赫迪信仰核心术语对照表 48

第一章：伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关圣训的连续传述性及对相关质疑的回应

第一章主要考察伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关圣训的传述情况及其历史文献依据，并回应围绕这些圣训所提出的有关质疑。本章首先从相关圣训的广泛传述及其达到“众传”（Mutawātir）的程度入手，随后考察有关圣训遭到篡改或伪造的相关观点及其依据。

1.1 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关圣训的连续传述性

在由尊贵的先知穆罕默德（愿真主祝福他及其家属）[3]传述、并被什叶派与逊尼派圣训典籍广泛收录的圣训中，关于伊玛目马赫迪的传述，是数量最为丰富的主题之一。

有关他的圣训已达到“众传”（Mutawātir）的程度，甚至超出了通常意义上的众传标准，以致不少逊尼派学者也明确承认这些传述具有众传性质。[^3]

1.2 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）圣训的篡改与伪造

由于伊玛目马赫迪的存在、他在其尊贵的父亲伊玛目哈桑·阿斯凯里殉道之后持续至今的生命、以及他将在末世显现，这些都属于伊玛米派信仰中确定无疑且不可缺少的核心教义，因此，自始以来，敌视“时代伊玛目”的势力便不断试图歪曲与其相关的问题，并在这一领域展开种种活动。

其中包括：篡改相关圣训的原文，或伪造与此主题有关的传述，以混淆大众认知，使人们偏离真实主题，进而将他人冒充为被应许的马赫迪 介绍给世人。

关于圣训遭到篡改与伪造的问题，下文将分别举出一个例证。

[3] 为便于阅读，本文有关先知、伊玛目及诸位圣裔的敬辞，仅于首次出现时完整标示，后文从略。

1.2.1 圣训遭篡改的实例

被认为遭到篡改的圣训之一，是以下这段传述：

艾布·达乌德通过栽伊达、阿绥姆、齐尔尔，自阿卜杜拉传述，先知 说道：

«لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلاَّ يَوْمٌ وَاحِدٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حتي يَبْعَثُ اللَّهُ رَجُلاً مِنِّي (أوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي) يُوطِّئُ إِسْمُهُ إِسْمِي وإِسْمُ أَبِيهِ إِسْمِ أَبِي يَمَلاءُ الأَرْضَ قِسْطاً وَعَدْلاً كَمَا مُلِئَتْ ظُلْماً وُجُورا.»

“即使今世只剩下最后一天，真主也必将延长那一天，直到他派遣一位出自我——或出自我的家属——的男子。他的名字与我的名字相同，他父亲的名字也与我父亲的名字相同；他将使大地充满公正与公平，正如它此前曾充满压迫与暴虐一样。”[^4]

在这段圣训中，伊玛目马赫迪 的父亲，被描述为与真主使者之父同名。然而，这一点与大量明确指出那位伊玛目之父名为“哈桑”的圣训相互矛盾。

显然，“时代伊玛目”的敌人将 **(إِسْمُ أَبِيهِ إِسْمِ أَبِي)** **“他父亲的名字与我父亲的名字相同”**这一句插入圣训，其目的在于制造疑惑，使人们误以为伊玛目马赫迪 是“阿卜杜拉之子”，而非伊玛目哈桑·阿斯凯里 之子。

然而，由于传述链本身存在问题，这段传述并不具备可靠价值。其症结就在于传述者“栽伊达”（Zā’idah）——其名字本身就有“增添”之意。甚至逊尼派学者自身也指出：

«والَّذِي رَوَاهُ واسمُ أبيه إِسْمُ أبي قَهْوٌ زَايِدَةٌ وَهُوَ يَزِيدُ فى الاحادِيثِ.»

“传述**‘他父亲的名字与我父亲的名字相同’**这一句的人名叫栽伊达，而他会在圣训中增添内容。”[^5]

也就是说，正如该传述链所显示的那样，加入**“他父亲的名字与我父亲的名字相同”**这句话的人，正是栽伊达，而他素以在圣训中自行添加内容而闻名。

此外，在什叶派或逊尼派任何权威性的核心典籍中，都不存在**“他父亲的名字与我父亲的名字相同”**这一表述。甚至部分逊尼派学者也明确承认这一点。

例如，沙斐仪学派学者穆罕默德·本·优素福·金吉，在其《论时代之监护者的相关记述》一书中写道：

“所有由尊贵先知　传下的相关圣训中，都没有**‘他父亲的名字与我父亲的名字相同’**这一句话。”[^6]

此外，逊尼派四大法学伊玛目之一艾哈迈德·本·罕百里，在其《穆斯奈德》中也传述了多段有关伊玛目马赫迪的圣训，而这些传述同样均未包含“他父亲的名字与我父亲的名字相同”这一句。[^7]）

1.2.2 圣训遭伪造的实例

在这一领域中，被伪造的圣训之一是：

«لا مَهدِيَّ إلا عِيسَى بن مَريَمَ»

“除麦尔彦之子尔撒外，并无马赫迪。”

这段话的含义是：尊贵的先知　所预言的伊玛目马赫迪　，其实就是麦尔彦之子尔撒（愿主赐他们平安），而并非另有其人。

幸运的是，逊尼派圣训学者并未认可这段圣训的传述者穆罕默德·本·哈立德·金迪，反而指出他是一名说谎者。

著名《古兰经》注释《古兰经教法律例大全》的作者、穆罕默德·本·艾哈迈德·库尔图比（卒于伊历 671 年），在其《死亡与后世警示录》一书中，也将“除麦尔彦之子尔撒外，并无马赫迪”这段圣训的传述者列为“身份不明者”。[^8]

更值得注意的是，伊本·泰米叶（卒于伊历 728 年）——瓦哈比派思想的重要奠基者——也在其《先知之道》中明确指出：

“**‘除麦尔彦之子尔撒外，并无马赫迪’**这段圣训是羸弱的，不能作为依据。”[^9]

总而言之，围绕“时代伊玛目”而被敌对者制造出来的篡改与伪造圣训，数量极其庞大；若将其汇编成册，足可形成一部巨著。

然而，由于真主并未允许他们实现其邪恶目的，因此，凡是涉足这一领域、企图抹除那位伊玛目相关痕迹的人，最终都声名狼藉，并遭到世人的厌弃。

«يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ »

“他们妄想以口吹灭真主的光明，但真主必将完成其光明，即使不信道者厌恶。”[^10]

不信道者企图以虚妄的言辞和恶意的诽谤，熄灭真主的光明；但真主必将使其光明显现并臻于圆满，即使不信道者对此深感厌恶。

第二章：伊斯兰教及其他宗教中的马赫迪信仰渊源

马赫迪信仰在伊斯兰思想传统中具有悠久而深厚的历史渊源。关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的传述、著述及相关论述，早在其诞生之前便已出现，并在此后的伊斯兰学术传统中不断得到传承与发展。与此同时，马赫迪思想并非仅见于伊斯兰教，在其他宗教及其经典传统中，也可以发现与末世救赎、正义复兴及救世者相关的思想和预示。

本章将从历史文献、伊斯兰学派及宗教思想等不同层面，对马赫迪信仰的历史渊源及其思想背景进行考察。首先，论述穆斯林学者有关伊玛目马赫迪的早期著述，以及穆斯林各主要学派对马赫迪信仰基本原则所形成的共识；其次，考察瓦哈比派对伊玛目马赫迪的相关观点；最后，将视野扩展至其他宗教及天启经典，探讨其中有关马赫迪或救世者的思想与预示。

2.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著述渊源与穆斯林共识

自古以来，对伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的信仰，不仅在圣训文献中占有重要地位，也受到穆斯林学者的高度重视，并形成了大量专门论述这一问题的著作。

考察有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的早期著述，以及不同伊斯兰学派和学者对马赫迪信仰基本原则的共识，可以看出，这一信仰并非后世形成的新说，而是伊斯兰传统中具有深厚历史渊源、为穆斯林各主要学派共同关注的信仰内容，其相关记载甚至可以追溯至伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）诞生之前。

本节首先考察有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著述传统及其历史渊源，随后论述穆斯林各学派对于马赫迪信仰基本原则所形成的共识。

2.1.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著述渊源

围绕伊玛目马赫迪及“马赫迪信仰”的相关问题，长期以来不仅受到什叶派与逊尼派学者的广泛关注，甚至也引起了其他宗教与思想流派人士的重视。因此，不同学派与团体中的许多学者，都撰写

了大量关于“时代伊玛目”的著作。据统计，仅以阿拉伯语、波斯语及其他语言独立撰写的相关作品，便已超过两千部。

2.1.2 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）诞生之前已有相关著述

有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著作在其诞生数十年甚至更早之前便已出现，这是证明马赫迪信仰具有历史根源的重要文献依据之一。

这些早期著述表明，对“应许的马赫迪”的信仰并非产生于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）诞生之后，也并非在隐遁时期才逐渐形成；相反，这一信仰早已建立在先知穆罕默德（愿主赐其平安与祝福）以及诸位纯洁伊玛目的圣训和传述基础之上，并在其诞生之前就已经为穆斯林所知，并通过相关著述得到记载和传播。

尤为令人惊讶的是，其中部分著作甚至写于伊玛目马赫迪诞生之前。换言之，在那位伊玛目降世之前，已有大约二十位伊玛目的门弟子与追随者，专门撰写了关于“时代伊玛目”的著作。

其中最早的一部——亦可称为什叶派关于“时代伊玛目”的第一部著作——是已故苏莱姆·本·盖斯·希拉利（卒于伊历 90 年）的《萨基法》。苏莱姆是信士的长官伊玛目阿里　忠诚的门弟子与追随者，诸位圣训学家也确认了其可靠性。他在伊玛目马赫迪　诞生约一百六十五年前，便已撰写关于那位伊玛目的内容，并在书中记载了与其相关的圣训。

阿班·本·艾布·阿亚什曾说，他曾将整部《萨基法》诵读给伊玛目萨贾德　听，而伊玛目确认了其中全部内容。[^11]

除了什叶派学者之外，逊尼派学者迄今也已撰写了大约一百五十部专门论述伊玛目马赫迪　的著作。当然，这里所指的是“独立成书”的作品；若再加上那些在其他著作中附带论及“时代伊玛目”的内容，其数量则远不止于此。

逊尼派著名学者艾布·努埃姆·伊斯法哈尼（卒于伊历 430 年）一人，就撰写了五部关于“时代伊玛目”的著作，分别是：

1.《马赫迪的德性》2.《马赫迪的描述》3.《马赫迪的特征》4.《关于马赫迪的讯息》5.《四十段圣训》

而在这些逊尼派著作之中，阿巴德·本·叶尔古柏·鲁瓦吉尼（卒于伊历 250 年）的《关于马赫迪的讯息》是现存最早的作品之一。[^12]

这意味着，这位逊尼派学者早在伊玛目马赫迪诞生之前，便已撰写有关那位伊玛目的著作。

2.1.3. 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的信仰与期待在逊尼派学者中的体现

在逊尼派学者中，有一部分学者不仅传述和编撰了有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的著作，而且也公开表达了他们对这位应许者的信仰、敬仰与深切期待。

历史文献显示，对应许的马赫迪的期待并不仅仅停留在学术讨论层面；在部分逊尼派学者的言论、著述乃至个人行为中，这种信仰和期待也得到了实际体现。

鲁瓦吉尼（Rawajini）是布哈里、提尔米济、伊本·马哲、阿布·哈蒂姆、巴扎尔等逊尼派学者的师长之一，他们都从他那里传述，并强调他的可靠和诚实。鲁瓦吉尼的一个特点是，他对伊玛目时光（愿真主加速他尊贵的显现）非常热爱，以至于为了在该圣出现时能前往其麾下作战并援助他，他在头顶悬挂了一把剑。[^13]

2.1.4. 伊斯兰各学派对马赫迪信仰基本原则的共识

总而言之，逊尼派的重要学者——尤其是逊尼派四大教法学派的伊玛目——都承认并接受有关伊玛目马赫迪 的圣训。

印度学者穆拉·阿里·穆塔基（卒于伊历 975 年）曾指出：

“沙斐仪、哈乃斐、马立基与罕百里四大教法学派的学者，对于有关伊玛目马赫迪 圣训的真实性已达成共识，并认为信仰此事乃所有穆斯林的义务。”[^14]

著名逊尼派历史学家卡迪·巴胡勒·巴赫贾特·阿凡迪，在其综合性著作中亦写道：

“马赫迪——即‘穆罕默德家族中的复兴者’的显现，是伊斯兰民族公认之事，无需再加论证与说明。因为**‘凡至死未认识其时代伊玛目者，其死亡犹如蒙昧时代之死’**这一圣训，乃什叶派与逊尼派共同承认的传述。因此，在伊斯兰内部，没有任何人否认时代主人的存在。”[^15]

（注：圣训阿拉伯原文如下：

«مَن ماتَ وَلَم يَعرِفْ إمامَ زَمَانِهِ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةَ ٱلْجَاهِلِيَّةِ»）

因此，可以说，伊斯兰各大教派都承认伊玛目马赫迪 的存在。

穆尔太齐赖派学者伊本·艾比·哈迪德，也曾以相对公允的态度阐述这一问题。他在《辞章之道》注释中写道：

« قَدْ وَقَعَ اتِّفَاقُ الْفِرَقِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الدُّنْيَا وَالتَّكْلِيفَ لَا يَنْقَضِي إِلَّا عَلَيْهِ.»

“穆斯林各教派一致认为，今世的终结以及宗教责任的终止，只会在他的存在中实现。”[^16]

这句话的意思是：所有伊斯兰教派——需要特别注意的是，这里所说的并非“所有什叶派教派”，而是“所有伊斯兰教派”——都一致相信，今世的生命以及人类承担宗教责任的时代，唯有在伊玛目马赫迪 显现之后，才会走向终结。[^17]

2.2 瓦哈比派对伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的观点

甚至连瓦哈比派也承认“马赫迪信仰”。

该学派的重要人物伊本·泰米叶（卒于伊历 728 年）在《先知之道》中写道：

«وأحاديث المهدي معروفة، رواها الإمام أحمد وأبو داود والترمذى وغيرهم.»

“关于马赫迪的圣训是广为人知的，艾哈迈德·本·罕百里、艾布·达乌德、提尔米济等人都曾传述过。”[^18]

也就是说，有关伊玛目马赫迪 的圣训，在伊斯兰学术传统中是著名且广泛流传的，而包括艾哈迈德·本·罕百里、艾布·达乌德和提尔米济在内的多位重要学者，都曾在其著作中加以记载。

此外，伊斯兰世界联盟秘书长穆罕默德·阿里·卡纳尼——该组织是沙特阿拉伯最重要的瓦哈比派机构之一，总部设于麦加——曾于 1976 年答复一位来自肯尼亚、名叫穆罕默德·萨利赫·卡扎兹的人所提出的关于“时代伊玛目”的问题。在这份答复中，他写下了一段极为重要的话：

当世界充满压迫与腐败之时，真主将藉由伊玛目马赫迪——愿至高真主加速其尊贵的显现——使世界充满公正与公平。他是先知穆罕默德——愿真主福安之——最后的一位继承者（哈里发）。真主的使者——愿真主福安之——早已预告了这位伊玛目的出现，而证明这一点的，正是众多由先知弟子们所传述的圣训。

随后，他列举了二十位圣门弟子的名字，以证明相关圣训的真实性，并最终总结道：

«إنَّ الإعتقادَ بِخُروجِ المَهدِيِّ واجِبٌ وَأنَّهُ مِن عَقائِدِ السُّنَّةِ وَالجَماعَةِ وَلا يُنكِرُهُ إلاَّ جاهِلٌ بِالسُّنَّةِ وَمُبتَدِعٌ في العَقيدَةِ وَاللهُ يَهْدي إلى الحَقِّ ويَهْدِي السَّبِيلَ»

“诚然，信仰马赫迪的显现乃属必须信奉之信条，且为逊尼派大众派信仰的重要组成部分。否认此事者，唯有对圣行无知之人，或在信仰问题上持异端见解者。真主引导人归于真理，并引导人走向正道。”[^19]

沙特阿拉伯前大穆夫提伊本·巴兹（卒于伊历 1420 年）[^20]，也曾在伊历 1388 年于麦地那伊斯兰大学召开的一次会议上，就伊玛目马赫迪 问题发表讲话。

当时，他在听取谢赫·阿 卜杜勒·穆赫辛·阿巴德的专题演讲后，进一步强调道：

“关于马赫迪的问题，是明确而清楚的；相关圣训数量众多，甚至达到众传程度，并具有强有力的依据。许多学者都已明确指出这些圣训具有众传性质。这位伊玛目，是至尊真主在末世赐予这个民族的一项恩惠。他将出现，以建立公正与真理，并制止压迫与暴政。真主将通过他，把真理、公正与正道的旗帜广泛传播于整个民族之中。”[^21]

2.3 其他宗教传统中的应许马赫迪

对“应许的马赫迪”的信仰，并非穆斯林所独有。事实上，几乎所有天启宗教及诸多宗教传统，都在这一信念上与伊斯兰共享某种共同期待。

各宗教的信徒普遍相信：在人类陷于黑暗、危机、腐败、不公与渎神蔓延的时代，将会有一位伟大的救世主出现；他将凭借真主赋予的力量，整顿混乱的世界秩序，使对真主的崇拜最终战胜渎神与唯物主义。

因此，不同民族与宗教传统中的宗教领袖，都怀有类似的信念，并期待那位“应许者”的降临。只是，各民族对他的称谓有所不同：

- 琐罗亚斯德教徒称其为“苏希扬斯”（Soshyant，意为“世界的拯救者”）；
- 犹太教徒称其为“米迦勒王子”；
- 基督徒称其为“应许的弥赛亚”；
- 而穆斯林则称其为“被期待的伊玛目马赫迪”。[^22]

由此可见，一些反对伊玛目马赫迪（愿至高的真主加速其尊贵的显现）的人所提出的质疑，即声称关于 **“时代的明证”（阿拉伯语：Ḥujjat al-ʿAṣr；波斯语常称“伊玛目胡贾特”，意为“真主在时代中的明证”，即伊玛目马赫迪）**的信仰起源于什叶派，并认为什叶派通过伪造大量圣训而在穆斯林社会中传播这一信仰，这种说法完全缺乏历史与文献依据，因而是站不住脚的。[^23]

2.4 《古兰经》及其他天启经典中关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的预示

根据来自纯洁伊玛目们（愿主赐他们平安）的传述，《古兰经》中有许多经文与伊玛目胡贾特相关。

甚至有不少重要学者专门就此撰写了独立著作。例如，著名什叶派圣训学家与《古兰经》注释家赛义德·哈希姆·巴赫拉尼（愿真主提升其品级）所著的《论降示于卡伊姆（奉真主之命兴起者）的经文》以及《明证》两书。在这些珍贵著作中，这位伟大学者引用了一百三十二节《古兰经》经文，并将其解释为与吉祥的“时代的监护者”——伊玛目瓦利·阿斯尔有关。

除此之外，在其他天启经典以及部分被归于先知的著作中，也存在大量关于这位“应许者”的预言与喜讯。

其中较具代表性的非伊斯兰宗教经典包括：

- 《诗篇》(《圣经·旧约》)
- 《阿维斯陀》(琐罗亚斯德教经典)
- 《哈基·斯菲纳》(*Haki Sfinah*，古代宗教文献)
- 《以赛亚书》(《圣经·旧约》)
- 《释迦牟尼经》(*Shakmuni*，印度宗教经典)
- 《马太福音》(《圣经·新约》)
- 《迪达帕提克尔》(*Didopatikel*，印度宗教文献)
- 《贾姆斯卜书》(*Jamasb Nameh*，琐罗亚斯德教预言文献)
- 《约翰福音》(《圣经·新约》)

第三章：对有关伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）相关质疑的回应

正如在前文“圣训遭篡改”部分所提到的，由于“马赫迪” 的问题属于确定无疑的信仰事实，并且为各宗教与教派广泛承认，因此，“时代伊玛目”的敌人除了篡改与伪造圣训之外，也一直试图通过制造种种疑问，来削弱人们对于马赫迪信仰的认同，并将其描绘成一种迷信观念。

在诸多被提出的疑问中，本文将重点讨论并回应其中两个主要问题。

3.1 关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿的质疑

关于“时代伊玛目” 的长寿问题，虽然自古以来诸多学者与思想家都曾对此作出解释，但直到今天，仍有人不断提出类似疑问，以在大众中散播怀疑：

“一个人怎么可能活上一千多年？”

事实上，这类质疑并非今天才出现。早在那位伊玛目尚处于正常自然寿命阶段时，就已经有人提出类似问题。

例如，如果查阅已故谢赫·萨杜克（愿真主提升其品级）的《信仰的圆满与恩典的完成》，便会发现他专门设立了第五十四章，用以回应那些质疑“时代伊玛目” 长寿问题的人，并列举了历史上许多享有高寿的人物。

值得注意的是，谢赫·萨杜克是在“大隐遁”初期，奉那位伊玛目的命令撰写此书的。[^25]

当时，伊玛目的尊贵年龄大约为一百岁左右；而到了谢赫·萨杜克于伊历 381 年去世时，那位伊玛目的年龄已约为一百二十六岁。

即使在当代，也有不少人寿逾百岁，甚至跨越百年，进入人生的第二个世纪。

一位俄罗斯科学家曾估计，在前苏联境内，生活在第二个世纪的人约有三万人。[^26]

因此，自始至终，“时代伊玛目”的敌人都不断借“长寿”问题制造怀疑：在那位伊玛目仍处于正常寿命阶段时如此，如今亦然。

下面，我们将简要提出几点，以回应这一问题。

3.1.1 伊本·塔乌斯关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿的观点

在已故赛义德·本·塔乌斯与一群否认“时代伊玛目”的人辩论时，他曾如此回应他们：

“如果今天有人声称自己能够在水面上行走，人们一定不会相信。然而，当他真的在众人面前行走于水面之上时，许多人便会前去观看，并对此感到惊讶。第二天，若又有另一人作出同样的宣称，人们虽然仍会感到惊奇，但其震惊程度已较前一日减弱。到了第四天以及之后，这种惊讶便会逐渐减少，直到最终，人们会把这件事视为寻常之事。伊玛目时光 的长寿问题，也正是如此。”[^27]

随后，他进一步指出：

“因为你们自己也传述说，先知伊德里斯自其时代至今仍然活着，并居于天上；你们同样也传述说，尔撒圣人（耶稣）至今仍活在天上，并将在伊玛目马赫迪 显现之时降临，追随那位伊玛目，并与他一同礼拜。那么，为何你们能够接受这些人的长寿，却唯独否认伊玛目马赫迪 的长寿呢？”[^28]

著名逊尼派学者、《卡沙夫经注》的作者宰迈赫舍里，也在其《Rabīʿ al-Abrār》一书中写道：

“有四位先知至今仍然活着：伊德里斯与尔撒在天上，而伊利亚斯与赫德尔则在大地之上。”[^29]

3.1.2 时间流逝不会对伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）的尊贵存在产生影响

据赫拉维传述：

عَنِ اَلْهَرَوِيِّ قَالَ قُلْتُ لِلرِّضَا عَلَيْهِ السَّلاَمُ مَا عَلاَمَةُ اَلْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلاَمُ مِنْكُمْ إِذَا خَرَجَ؟ قَالَ **:«عَلاَمَتُهُ أَنْ يَكُونَ شَيْخَ السِّنِّ شَابَّ اَلْمَنْظَرِ حَتَّى أَنَّ اَلنَّاظِرَ إِلَيْهِ لَيَحْسَبُه اِبنَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَوْ دُونَها وَ انْ مِنْ عَلاَمَتِهِ أَنْ لايَهرَمَ بِمُرُورِ الأَيَّامِ وَاللَّيالي عَلَيهِ حَتَّي يَاتِيَ أَجَلُهُ.»**

“我曾问伊玛目礼萨：‘你们的卡伊姆（奉真主之命兴起者）显现时，有何征兆？’他回答说：**‘他的一个标志是：虽然从年龄上来说已属高龄，但外表却极其年轻，以至于见到他的人会认为他只**

有四十岁，甚至更年轻。另一个标志是：昼夜的流逝不会在他身上留下衰老的痕迹，直到其被注定的寿限到来。’” [^30]

3.1.3 从科学角度论证长寿的可能性

现代医学与生物学已经取得了巨大发展。许多在过去被认为“不可能”的事情，如今都已随着科学的发展而被重新认识，其中之一便是“人类长寿”的问题。

现代科学家已经从理论和实验层面证明了“长寿”的可能性，并在很大程度上揭开了这一问题的神秘面纱。关于这一点，他们提出了大量科学证据与论述。

不过，由于本文的讨论重点主要在于经文与圣训，因此在此不再对相关科学论证作详细展开。

3.1.4 对谢赫派关于伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）长寿观点的评析

另一个围绕“时代伊玛目”的问题，来自谢赫派（Shaykhiyya）。

他们声称：伊玛目时光目前并非生活在这个物质世界中，而是存在于另一个世界，并拥有一种被称为“胡尔卡利亚身体”（Jism Hūrqalyā’ī）的形态；待其显现时，才会以物质性的身体出现在世人面前。[^31]

正如该学派创始人谢赫·艾哈迈德·阿哈萨伊所言：

“伊玛目——愿我的灵魂为他献身——由于畏惧敌人，已经离开这个世界，进入胡尔卡利亚的天园；不久之后，他将以这个世界中某个人的形象重新返回。”[^32]

他在另一处又说道：

“他在隐遁期间，并不处于这个现世之中；而当他显现时，他将重新回到这个世界。”[^33]

谢赫·艾哈迈德以及谢赫派其他领袖的核心观点是：他们认为，人类不可能凭借这个物质性的身体活上一千多年，因为这种身体并不具备承受如此漫长寿命的能力。因此，他们主张，必然存在一种不同于物质身体的“灵性身体”。

同样，他们也认为，人类在复生日的复生与集合，将通过这种所谓的“胡尔卡利亚身体”实现。他们甚至宣称：

“如今在坟墓中腐化为尘土的这个物质身体，并不会在复生日被复活。”[^34]

然而，这种观点明显违背了《古兰经》的教导以及纯洁伊玛目们（愿真主祝福他们全体）的明确传述。因为在经文与圣训中，都明确指出：人类将在其现世所使用的同一个身体中被复生。

他们对于先知“登霄”（Mi‘rāj）的问题，也持有类似观点。

然而，所谓“胡尔卡利亚身体”究竟是一种怎样的身体？无论在《古兰经》中，还是在可靠圣训中，都从未出现过这一概念。

事实上，“胡尔卡利亚身体”这一术语，是谢赫·艾哈迈德·阿哈萨伊自行创造出来的；而他在这一问题上的相关言论与著作，也被认为建立在偏离正统的思想体系之上。[^35]

因此，谢赫派关于“时代伊玛目”目前生活于另一个世界、并拥有所谓“胡尔卡利亚身体”的说法，被视为缺乏根据的观点。

根据前文所提及的种种证据，人类完全可能凭借现有的物质身体存活千年乃至更久；而类似的历史实例，在人类历史中亦并非绝无仅有。[^36]

3.2 关于隐遁时期无法从伊玛目获得实际益处的质疑

一些反对伊玛目胡贾特的人提出质疑：

“一位处于隐遁之中、人民无法接触，也无法直接向其寻求帮助的伊玛目，其存在——求真主护佑——岂不是毫无意义的吗？因为伊玛目存在的重要意义之一，在于人们能够在诸多事务上从他那里获得指导与帮助，例如：接受命令与禁令、获得正道引领、远离罪恶、执行教法律例、伸张权利以及阐明宗教法度等等。如果伊玛目处于隐遁状态，那么他的存在与不存在之间，又有什么区别呢？”

3.2.1 隐遁并非伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）所独有的现象

对此，应当指出：“隐遁”并不是伊玛目瓦利·阿斯尔所独有的现象。

在历史上，许多先知也曾在一段时期内离开自己的民族，处于某种“隐离”状态。

例如：

- 先知穆萨曾暂时离开以色列民族；
- 先知尔撒奉真主之命升入天界，离开其民族；
- 先知优努斯也曾离开自己的民族，并在一段时间内处于鱼腹之中；等等。

因此，“暂时不显于世人”并不意味着其神圣使命的终止。

3.2.2 伊玛目马赫迪（愿主赐其平安）在隐遁时期的存在及其恩惠与作用

根据什叶派信仰，伊玛目——即真主的明证（Ḥujjat Allāh）与真主的圣友（Walī Allāh）——其存在本身就是世人的一项恩惠，即使身处隐遁之中亦然。

已故霍贾·纳西尔丁·图西（愿真主提升其品级）在其《信仰纲要》中，将“时代伊玛目”的存在称为一种“恩惠”（Lutf）。他说：

«وُجودٌ لَطُفتَ وتَصرِفُهُ لُطفٌ آخَرُ وَعَدمُهُ مِنّاً.»

“伊玛目的存在本身是一种恩惠；他施行其职责，则是另一种恩惠；而他处于隐遁状态，则是由于我们自身（的原因）。”[^37]

其含义是：

伊玛目的存在，本身便是真主赐予世人的慈恩；而他公开履行伊玛目的职责，则是更进一步的恩惠。至于他的隐遁，则是由于人们为其创造了危险与不适宜公开出现的环境，以致他不得不隐遁。

按照这一信仰，一切恩惠与福泽，都是通过那位伊玛目神圣的中介而降临于真主的仆民。

现世万物之所以得以存在并持续延续，也正是凭借那位吉祥伊玛目的存在；天地的维系，同样依赖于他神圣的存在。[^38]

灾难因他而被消除，[^39] 他的存在本身，就是世人免遭天谴与毁灭的一种保障。[^40]

正如圣训中所言：

لَوْ بَقِيَتِ اَلْأَرْضُ يَوْماً بَلاَمَامٍ مِنَّا لَسَاخَتْ بِأَهْلِهَا

倘若大地在片刻之间失去了真主的明证与真主的圣友，大地必将吞没其上的居民。[^41]

在此，我们仅引用一段同时为什叶派与逊尼派所传述的圣训，以作为证明:

据伊玛目贾法尔·萨迪格传自其父，再传自其祖父伊玛目阿里·本·侯赛因说:

عَنْ جَعْفَرٍ اَلصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلاَمُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السَّلاَمُ قَالَ: **«نَحْنُ ائمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَحُجَجُ اَللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ وَ سَادَاتِ وَ الْمُومِنِينَ وقَادَةُ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ ومَوَالِى الْمُسْلِمِينَ ونَحْنُ أَمَانٌ لِأَهْلِ الأَرْضِ كَمَا أَنَّ النُّجُومَ أَمَانٌ لِأَهْلِ السَّمَاءِ وَبِنَا يُمْسِكُ اللَّهُ السَّمَاءَ أن تَقَعَ عَلَى الأَرْضِ إلاَّ بِإِذْنِهِ وبِنا يُنْزِلُ الْغَيْثَ وتَنْشُرُ الرَّحْمَةَ وَتُخْرُجُ بَرَكَاتُ الارْضِ وَلَوْلا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَّا لَسَاخَتْ بِأَهْلِهَا ثُمَّ قَالَ ولِمْ تُخلَّ اَلاَرْضُ مُنْذُ خَلَقَ اَللَّهُ آدَمَ مِنْ حُجَّةِ اَللَّهِ فِيهَا إِمَّا ظَاهِرٍ مَشْهُورٍ أَوْ غَائِبٍ مَسْتُورٍ وَلا تَخْلُوا الأَرْضَ إِلَى أَن تَقُومَ اَلسَّاعَةُ مِنْ حُجَّةٍ وَلَولا ذَلِكَ لَمْ يُعْبَدِ اللَّهُ. »** قَالَ سُلَيْمَانُ :فَقُلْتُ لِجَعْفَرٍ اَلصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلاَمُ كَيْفَ يَنْتَفِعُ اَلنَّاسُ بِالْحُجَّةِ الغائِبِ الْمَسْتُورِ؟ قَالَ **«كَمَا يَنْتَفِعُونَ بِالشَّمْسِ إذا سَتَرَهَا سَحاب.»**

“我们是穆斯林的伊玛目，是真主对于众世界的明证，是信士们的领袖，是复生日面容光辉、肢体洁白者的引领者，也是穆斯林的监护者。我们是大地居民的安宁，正如群星是天上居民的安宁一样。凭借我们，真主维系苍穹，使其不致在未经许可的情况下坠落于大地；凭借我们，真主降下甘霖，广施慈悯，并使大地涌现其丰厚的恩泽。倘若大地上没有我们，大地必将吞没其居民。”

随后，他又说道：

“自真主创造阿丹以来，大地从未离开过真主的明证：或是显现于世、众所周知的明证；或是隐遁于世、不为人见的明证。直至复生日来临之前，大地也绝不会缺少真主的明证。倘若没有真主的明证存在，人们便无法真正崇拜真主。”

苏莱曼遂问伊玛目贾法尔·萨迪格：

“人们如何能够从那位隐遁而不显现于世的真主明证身上获得裨益呢？”

伊玛目回答道：

“正如人们从被云层遮蔽的太阳那里获得光明与益处一样。”[^42]

这一比喻表明：即便太阳暂时被云层遮挡，人们仍然能够从其光与热中获益；同样，即便伊玛目萨希卜·阿姆尔 处于隐遁状态，他的存在及其神圣恩泽依然持续影响着世界，人类也依然从中获得引导与福祉。

第四章：隐遁时期期待与祈求伊玛目瓦利·阿斯尔显现的宗教价值

隐遁时期最重要的影响与恩惠之一，是信士所承担的宗教责任，即“期待救济与解脱”(Intizar al-Faraj) 以及“祈求加速显现”。在圣裔（愿主福安之）的传述中，期待并不仅仅是一种内心状态或个人愿望，而是一项重要的宗教功修，也是信仰、认知以及为援助伊玛目卡伊姆（愿主加速其尊贵显现）做好准备的体现。

同样，祈求加速救济与显现，也被视为什叶派信众在隐遁时期最重要的宗教职责之一，并有大量传述阐述其重要意义及功德。本章将围绕期待显现与祈求加速救济的宗教价值，对其中一些重要传述进行考察。

4.1 隐遁时期期待救济与显现的宗教价值

期待救济与显现，是马赫迪思想中最为重要的教义之一。相关传述并不将这种期待仅仅理解为对未来的等待，而是将其视为一项重要的宗教功修，以及信士在隐遁时期坚守信仰、保持忠诚的重要体现。以下将考察这一问题上的若干重要传述。

4.1.1 “期待救济”：最为崇高的功修

对于信士而言，隐遁时期最重要的恩惠之一，就是能够获得“期待救济与显现”的机会。在圣裔的教导中，这种期待并非单纯的等待，而被视为最为崇高的宗教行为之一，同时也是信仰与宗教认知的重要体现。

伊玛目瓦利·阿斯尔（愿主加速其尊贵显现）存在所带来的另一项恩惠，是信士因“期待救济与显现”而获得的回赐。关于期待的尊贵与功德，有大量圣训传述。例如，尊贵的先知穆罕默德（愿主赐他及其家属平安）曾说道：

“أَفْضَلُ اَلْعِبَادَةِ إِنْتِظَارُ اَلْفَرَجِ.”[1]

“最为崇高的功修，是期待救济。”[^43]

这里的“期待救济”被概括地称为最为崇高的功修；而当这种期待具体指向圣裔诸位伊玛目的救济，尤其是在他们处于隐遁时期之际，其宗教价值则更加突出。下面将列举若干相关传述。

4.1.2 伊玛目萨迪格关于期待者崇高地位的教导

圣裔的传述对于那些在隐遁时期坚守信仰、坚定等待伊玛目卡伊姆显现的信士，给予了极高的评价，并为他们许诺了巨大的回赐。伊玛目萨迪格在此方面说道：

«مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ وَهُوَ مُنْتَظِرٌ لِهَذَا الأَمْرِ كَمَنْ هُوَ مَعَ اَلْقَائِمِ فِي فُسْطَاطِهِ لا بَلْ كَمَنْ قَارَعَ مَعَهُ بِسَيْفِهِ لا واللهِ إلاَّمَنِ اسْتُشْهِدَ مَعَ رَسُولِ صَلِيّ اللهِ عَلَيْهِ واله»

“你们之中，凡在等待这一事业的状态下离世的人，犹如与卡伊姆同在其营帐之中一般。”随后，伊玛目又说道：“不仅如此，他更如同与卡伊姆并肩持剑奋战的人一样。”接着又说道：“不！指真主发誓，他更如同与真主的使者一同殉道的人一样。”[^44]

这段圣训表明，凡坚守信仰、真诚等待这一事业实现的人，即使在卡伊姆显现之前离世，也将获得与追随其麾下、并肩奋斗者相近的崇高回赐；其功德之伟大，甚至被比拟为与真主使者一同殉道者的品级。

4.1.3 伊玛目萨贾德论隐遁时代信士的优越地位

伊玛目萨贾德对艾布·哈立德说道：

«يا أبا خالِدٍ إنَّ أهْلَ زَمانِ غَيبَتِهِ القائِلِينَ بِامامَتِهِ والْمُنْتَظِرِينَ لِظُهُورِهِ أَفْضَلُ مِن أهلِ كُلِّ زَمانٍ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وتَعَالَى أَعْطَاهُمْ مِنَ الْعُقُولِ وَالأفهامِ وَالمَعرِفَةِ مَا صَارَتْ بِهِ الغَيبَةُ عِندَهُم بِمَنزِلَةِ المَشاهِدِهِ وجَعَلَهُم في ذلِكَ اَلزَّمانِ بِمَنْزِلَةِ اَلْمُجَاهِدِينَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اَللَّهِ صلي اَللَّهُ عَلَيْهِ واله بِالسَّيْفِ أُولَئِكَ الْمُخْلَصُونَ حَقًّا وَشِيعَتُنَا صِدْقاً والدُّعَاةُ إلى دينِ اللَّهِ عزَّوجلَّ سَراً وجَهراً.»

“艾布·哈立德啊！在他隐遁时期，那些坚信其伊玛目地位并期待其显现的人，优于一切时代的人。因为真主——尊大而崇高——赐予他们理智、领悟与认知，使隐遁在他们看来犹如亲见一般。真主使他们在那个时代获得如同在真主使者（愿真主福安之）面前持剑奋战者的地位。他们才是真正至诚的人，是真正属于我们的追随者，也是无论公开或秘密都号召人们归向真主宗教的人。”[^45]

4.1.4 坚定守持者在隐遁时期的崇高地位

伊玛目穆萨·卡齐姆说道：

«طوبي لِشِيعَتِنَا اَلْمُتَمَسِّكِينَ بِحَبْلِنَا فِي غَيْبَةِ قَائِمِنَا اَلثَّابِتِينَ عَلَى مُوَالاتِنَا والْبَرَاءَةِ مِن أعدائِنا أُولَئِكَ مِنَّا ونَحْنُ مِنْهُمْ قَدْرَضُوا بِنَا أَئِمَّة وَرَضِيْنَابِهُمْ شِيعَةً فَطُوبَى لَهُمْ ثُمَّ طُوبَى لَهُمْ هُمْ وَاللَّهِ مَعَنَا فِي دَرَجَاتِنَا يَوْمَ اَلْقِيَامَةِ.»

“福哉我们的追随者！他们在我们的卡伊姆隐遁期间，始终紧握我们的绳索，坚定于对我们的忠诚，并与我们的敌人划清界限。这样的人属于我们，我们也属于他们。他们以我们为伊玛目而满足，我们也以他们作为追随者而欣慰。福哉他们！福哉他们！以真主起誓，复生日他们将与我们同处于我们的品级之中。”[^46][^47]

4.2 祈求加速伊玛目瓦利·阿斯尔的尊贵显现

在伊玛目马赫迪的漫长隐遁时期，祈求其尊贵显现不仅是信士表达对其的思念与期待，也是《古兰经》及圣训传统所强调的重要宗教实践。相关传述表明，祈祷并非单纯的情感表达，而具有祈求真主加速显现、改变相关历史进程的意义。因此，本节将从《古兰经》与圣训的相关依据出发，进一步考察祈求加速显现的意义，并介绍伊玛目马赫迪本人及诸位伊玛目关于此事的教导与实践。

4.2.1 祈祷加速显现的《古兰经》与圣训依据

根据大量传述，为伊玛目瓦利·阿斯尔的显现而祈祷，具有真实而深远的影响。

甚至有些圣训明确指出：信士们真诚的祈祷，能够促成“显现”的提前；而忽视祈祷，则可能导致其延后。

其中一段重要传述如下：

法德尔·本·艾比·古拉说：我曾听伊玛目萨迪格说道：

عَنْ فَضْلِ بْنِ أَبِي قُرَّةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اَللَّهِ عَلَيْهِ السَّلاَمُ يَقُولُ: **أَوْحَى اَللَّهُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ سَيُولَدُ لَكَ، فَقَالَ لِسَارَةَ ، فَقَالَتْ: {أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ} فَأَوْحَى اَللَّهُ إِلَيْهِ: أَنَّهَا سَتَلِدُ وَ يُعَذَّبُ أَوْلاَدُهَا أَرْبَعَمِائَةِ سَنَةٍ بِرَدِّهَا اَلْكَلاَمَ عَلَيَّ.**

“至尊真主曾启示先知伊布拉欣：‘你将从萨拉那里得到一个儿子。’萨拉说：‘难道我这年老的妇人还能生育吗？’真主说道：‘你将会得到这个孩子；但由于你对我的话表示迟疑，你的后裔将在我的敌人手中遭受四百年的囚禁。’”

随后，伊玛目继续说道：

فَلَمَّا طَالَ عَلَى بَنِى إِسْرَائِيلَ الْعَذَابُ ضَجُّوا وَ بَكَوْا إِلَى اللَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحاً فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى وَ هَارُونَ يُخَلِّصُهُمْ مِنْ فِرْعَوْنَ فَحَطَّ عَنْهُمْ سَبْعِينَ وَ مِائَةَ سَنَةٍ قَالَ وَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع “هَكَذَا” أَنْتُمْ لَوْ فَعَلْتُمْ لَفَرَّجَ اللَّهُ عَنَّا فَأَمَّا إِذَا لَمْ تَكُونُوا فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْتَهِى إِلَى مُنْتَهَاهُ.

“当以色列民族遭受法老迫害时，他们向真主哭泣、哀求了四十天。于是，真主启示穆萨与哈伦（愿主赐他们平安），命他们将以色列人从法老手中解救出来。当时，那原本注定的四百年期限，还剩下一百七十年，而真主将其提前结束了。”

然后，伊玛目萨迪格说道：

“如果你们也如此恳切地哀求与哭泣，那么至尊真主也必将为我们促成显现。若你们这样做，这一事务必将得以完成。”[^48]

从这段圣训中可以看出，“显现”之事涉及“巴达”（Badā’）的问题。也就是说，至尊真主能够在其智慧与意欲之下，于任何时刻改变原先显现于人类的安排。[译者注：所谓“巴达”，并非指真主的知识发生变化，而是指真主依据其永恒的智慧与意欲，向人类显现新的安排或改变原先展示的事务进程。]

因此，为伊玛目马赫迪早日显现而祈祷，并非单纯的情感表达，而是真正可能对历史进程产生影响的重要功修。

4.2.2 伊玛目瓦利·阿斯尔的圣谕及其关于祈求救济的嘱托

在伊玛目胡贾特的一份尊贵通谕中，有这样一段话：

«وَأَكثِرُوا الدُّعاءَ بِتَعجيلِ الفَرَجِ فَإِنَّ ذَلِكَ فَرَجُكُمْ.»

“你们应当多多祈祷，祈求（显现）的加速，因为这确是你们获得解救与成功的途径。”[^49]

也就是说，应当不断祈求伊玛目马赫迪早日显现，因为这种祈祷本身，正是信士获得救赎与迎来显现时代的重要途径之一。

4.2.3 伊玛目马赫迪自诞生之初即发出的祈求

有关伊玛目马赫迪诞生时的传述表明，他自降生之初便以自己的言行彰显其神圣身份，并向信众传示了祈求真主、期待应许实现的传统。哈基玛·哈通在叙述其诞生情形时说：

当这位尊贵的伊玛目降生后，我看到他俯身叩首，并将食指指向天空，同时说道：

«أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ جَدّي رَسُولُ اللهِ وأَنَّ أبي أَمِيرُ المُؤْمِنِينَ.»

“我作证：除真主外，绝无应受崇拜者；他独一无偶。我作证：我的祖父是真主的使者；我的父亲是信士的长官。”

随后，他依次提到了其他诸位伊玛目的名字。当念到自己的名字时，他向至尊真主祈祷说道：

«أَللَّهُمَّ أنجِزْلي وَعدِي وأتْمِم لي أمري وَثَبت وَطْأَتي واملأ الأرضَ بِي عَدْلاً وقِسْطاً.»

“真主啊！求你实现你对我的诺言，完成我的使命，坚定我的步伐，并借我之手，使大地充满公正与公平。”[^50]

4.2.4 诸位伊玛目祈求加速显现的传统

为时代伊玛目祈求显现早日实现，也是一项历代伊玛目亲身践行并不断强调的圣行。我们看到，伊玛目萨迪格（愿他平安）在尊贵的斋月二十一日主麻日清晨，履行晨礼之后伏地叩头，并在一篇长篇祈祷词的结尾，向独一的真主如此祈求：

«أَسأَلُكَ بِجَميعِ ما سَأَلْتُكَ وَما لَمْ أَسْأَلْك مِن عَظِيمِ جلالِك مالو عَلِمْتُهُ لَسَأَلْتُكَ بِهِ أَنْ تُصَلِّيَ على مُحَمَّدٍ صَلَّي الله عَلَيْهِ وَالِهِ وأَهْلِ بَيتِهِ وأَنْ تَأْذَنَ لِفَرَجِ مَن بِفَرَجِهِ فَرَجُ أوليائِكَ وَأصفيائِكَ مِن خَلقِكَ وَتُبَيِّدُ الظَّالِمينَ وَتُهلِكُهُم عَجِّلْ ذلِكَ يارِبَ العالَمينَ.»

“我以一切我曾向你祈求过的恩典，以及一切我未曾向你祈求、而属于你伟大尊严的恩典向你祈求——倘若我知晓它们，我必定会以之向你祈求。求你赐福于穆罕默德（愿真主福安之）及其家属，求你准许那一位的显现；因为你的众友和你从受造物中所拣选者的解脱，都系于他的显现。并求你借他铲除不义者，毁灭他们。众世界的养主啊！求你加速这一时刻的到来。”

传述者说：

当伊玛目从叩头中抬起头后，我问他说：

“愿我为您献身！我听见您祈祷时说：‘那位其显现关系到真主所有挚友与被拣选者解脱的人。’难道您自己不就是那一位吗？”

伊玛目回答道：

«لاَ ذَلِكَ قَائِمُ آلِ مُحَمَّدٍ»

“不，那是穆罕默德家族中的卡伊姆（奉真主之命兴起者）。[^51]

那么，对于生活在其隐遁时代的我们而言，又怎能不为他的显现而祈祷？又怎能不因与他的分离而感到悲伤、为之流泪呢？

4.2.5 《呼求祷文》：重申盟约与期待显现

《呼求祷文》（Duʿāʾ al-Nudbah，即“哀叹祷文”）在什叶派传统中具有特殊地位。值得注意的是，这篇著名祷文在伊斯兰教四个重要节日和宗教纪念日——开斋节、古尔邦节、嘎迪尔节以及主麻日（聚礼日）——均有传诵和诵读的传统。[^52]

这四个日子，均被视为真主赐予信士的尊贵时日和慈恩之日，并且都与伊玛目及其宗教领导地位有着密切联系。在主麻日、开斋节和古尔邦节，按照伊斯兰传统，礼拜与相关宗教仪式本应由伊玛目主持；而嘎迪尔节则是穆斯林重申对真主任命之伊玛目效忠与服从的重要纪念日。

因此，在这些具有特殊宗教意义的日子里诵读《呼求祷文》，不仅是对伊玛目马赫迪（愿主加速其尊贵显现）的追念与呼唤，也是信士重申与伊玛目之间的精神联系、表达对其显现的期待，并祈求最终救济早日实现的一种重要宗教实践。

然而，这些神圣日子的真正主人，如今却隐遁于世人之间。

因此，信士们应当怀着思念与哀痛之情，为与那位挚爱者的分离而悲叹、哭泣，并发出深情的呼唤……

«أَيْنَ مُعِزُّ الأَوْلِيَاءِ ومُذِلُّ الأَعْدَاءِ أَيْنَ جَامِعُ اَلْكَلِمَةِ عَلَى التقوى أَيْنَ بَابُ اَللَّهِ اَلَّذِي مِنْهُ يُؤْتي أَيْنَ وَجْهُ اَللَّهِ اَلَّذِي إِلَيْهِ يَتَوَجَّهُ الأولياءُ أينَ السَّبَبُ المُتَّصِلُ بَيْنَ الأَرْضِ وَالسَّمَاءِ أيْنَ صَاحِبُ يَوْمِ الْفَتْحِ وناشِرُ رايَةِ الْهُدَى أَينَ مُؤَلِّفُ شَمْلِ الصَّلاحِ وَالرِّضَا أيْنَ الطَّالِبُ بَذْ حَوْلَ أنبِياءَ وَأبناءِ الأَنْبِيَاءِ أينَ الطَّالِبُ بِدَمِ المَقْتولِ بِكَرْبَلا.»

“那位提升真主圣友地位、贬抑真主敌人的人在哪里？那位以敬畏真主而重新凝聚人心的人在哪里？那位真主之门、引导世人归向真主的人在哪里？那位真主的圣容、使真主的圣友们藉以转向真主的人在哪里？那位连接天地之间的神圣纽带在哪里？那位开启时代新纪元、高举正道旗帜的人在哪里？那位重整真理与真主喜悦之纽带的人在哪里？那位为众先知及其后裔伸张公义的人在哪里？那位为卡尔巴拉的殉道者讨还血债的人在哪里？” [译者注：引自《呼求祷文》（Duʿāʾ al-Nudbah，杜阿·努德拜），载《天堂之钥》（Mafātīḥ al-Jinān），第 879 页。]

也就是说：那位将要为其祖父伊玛目侯赛因向压迫者与凶手们伸张正义、完成复仇使命的伟大领袖，如今究竟身在何方？

第五章：真主的明证——伊玛目马赫迪（愿真主加速其尊贵降临）为伊玛目侯赛因（愿主福安之）报仇雪恨

阿舒拉事件不仅是一段历史事件，而且从圣裔诸位伊玛目的圣训来看，它与时代主人、真主的权柄（愿真主加速其尊贵降临）的全球性复兴运动有着深刻而密切的联系。在诸多圣训中，伊玛目马赫迪（愿真主加速其尊贵降临）的起义被视为实现真主关于为侯赛因（愿主福安之）雪恨之应许的重要体现。本章将考察这一主题的重要传述，以及这一真理在什叶派祈祷文和相关经典文本中的体现。

5.1 真主应许由伊玛目卡伊姆为伊玛目侯赛因（愿主福安之）雪恨

诸多传述指出，侯赛因（愿主福安之）殉难后，众天使以及天地万物因这一惨剧而向真主申诉。真主则通过显现卡伊姆（愿真主加速其尊贵降临），宣示将由他实现对侯赛因（愿主福安之）的血债清算。以下传述是这一主题的重要依据之一。

5.1.1 真主关于为侯赛因圣裔雪恨之应许的实现

据伊玛目艾布·阿卜杜拉——即伊玛目萨迪格——传述：

«فَإِنَّ الحُسَينَ لَمَّا قُتِلَ عَجَّتِ السَّمَاوَاتُ والأَرْضُ وَمَنَّ عَلَيْهَا وَالْمَلاَئِكَةُ فَقَالُوا يَا رَبَّنَا إِذْنْ لَنَا فِي هَلاَكِ اَلْخَلْقِ حَتَّى نَجُدَّهُم عَن جَدِيدِ الْأَرْضِ بِمَا اسْتَحَلُّوا حَرَمَكَ وقَتَلُوا صَفْوَتَك فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَا مَلاَئِكَتِي وَيَا سَمَاوَاتِي وَيَا أَرْضِي اُسْكُنُوا ثُمَّ كَشَفَ لَهُم حِجَاباً مِنَ الْحُجُبِ فَإِذَا خَلْفَهُ مُحَمَّدٌ واثنَي عَشَرَ وَصِيّاً عليه السَّلاَمُ وأَخَذَ بِيَدِ فُلانِ الْقَائِمِ بَيْنَهُمْ فَقَالَ يَا مَلاَئِكَتِي وَسَماواتي وَأرضي بِهَذا اَنتَصِرلُهذا قَالَهَا ثَلاَثَ مَرَّاتٍ.»

“当侯赛因殉难之后，诸天、大地及其中的一切受造物，以及众天使，都发出了悲鸣。他们说道：‘我们的主啊！请准许我们毁灭这些人类，将他们从大地上彻底铲除吧；因为他们亵渎了你的神圣禁域，杀害了你所拣选的至圣者。’于是，真主启示他们：‘我的众天使啊！我的诸天啊！我的大地啊！你们当平静下来。’随后，真主为他们揭开一道帷幕，只见帷幕之后有穆罕默德以及十二位遗嘱继承者。真主握住其中一位的手——那就是站立者（卡伊姆）——然后说道：‘我的众天使啊！

我的诸天啊！我的大地啊！我将藉这一位——卡伊姆——为那一位——侯赛因伸张公义、讨还血债。’真主连续三次重复了这句话。”[^53]

因此，《呼求祷文》中有这样的祈问：“为卡尔巴拉被杀害者追讨血债的人在哪里？”

5.1.2 伊玛目马赫迪为侯赛因圣裔悲悼并立下血债追讨之约

《圣城之行礼》（Ziyārat al-Nāḥiya al-Muqaddasa，《纳希叶圣谒礼》）不仅表达了时代主人（愿真主加速其尊贵降临）对阿舒拉惨剧的深切哀痛，也彰显了其复兴运动与为侯赛因（愿主福安之）雪恨之间不可分割的联系。在这篇圣谒礼的一段祈文中，时代主人（愿真主加速其尊贵降临）向其尊贵的祖先如此说道：

«فَلَئِنْ أَخَّرَتْنِي الدُّهُورُ وَعَاقَنِي عَنْ نَصْرِكَ المَقْدُورُ وَلَم أَكُن لِمَن حارَبَكَ مُحَارِباً وَلِمَن نَصَبَ لَكَ العَداوَةَ مُناصِباً فَلأَنْدُبَنَّكَ صَبَاحاً ومَسَاءً وَلأَبْكِيَنَّ لَكَ بَدَلَ الدُّمُوعِ دَماً.»

“倘若时光延误了我，使我未能身处你的时代；天命阻碍了我，使我未能援助于你；未能与向你宣战者交战，未能与对你树敌者为敌，那么，我必将朝朝暮暮为你哀悼，必将以血代泪为你哭泣。”

5.2 伊本·阿兰达斯悼念伊玛目侯赛因的《拉伊叶诗》

伊本·阿兰达斯·希利（[^55]）所作的关于“殉道之主”伊玛目侯赛因的著名悼诗中，最具悲怆与情感张力的作品之一，便是其《拉伊亚诗》。

已故阿拉玛·阿米尼在其巨著《الغدير》（《阿尔·嘎迪尔》）中提到：在什叶派同伴与追随者之间广为流传，只要在任何集会中诵读此《拉伊亚诗》，伊玛目胡贾特的神圣临在便会降临于该集会之中。[^56]

已故谢赫·阿卜杜勒·扎赫拉·卡比（卒于伊历 1393 年）——卡尔巴拉宣讲领域的著名学者，并以其特殊的精神地位闻名——曾讲述：

有一次，我进入伊玛目侯赛因圣陵庭院，看见一位人在圣陵一间房前售卖书籍。我与他相识。

他见到我后对我说：

“我这里有一本书，也许对你有用。这本书中包含一些诗歌。它的‘代价’，就是你为我朗读其中的诗篇。”

已故阿卜杜勒·扎赫拉先生看到这本书时，仿佛寻回了久已失落的珍宝，因为他多年来一直在寻觅此书。他回忆道：

“我从那人手中接过书册，开始诵读其中的诗篇，那正是伊本·阿兰达斯的《拉伊亚韵诗》。正当我诵读之际，忽然看见一位阿拉伯圣裔来到我面前，静静伫立，专心聆听我所吟诵的诗句，泪水不断从他的双眼中流下。

当我诵读到这一联时：

أَيُقْتَلُ ظَمَأً حُسَيْنٌ بِكَرْبَلَاءَوَفِي كُلِّ عُضْوٍ مِنْ أَنَامِلِهِ بَحْرٌ

‘侯赛因竟会在卡尔巴拉忍受干渴而殉难，
而在他每一根手指的关节之间，都蕴藏着无尽的海洋。’

那位圣裔听到这一联诗时，悲痛之情愈发难以自抑，泪水夺眶而出。他面向伊玛目侯赛因（愿他平安）的圣陵，反复吟诵着这联诗句，失声恸哭，其哀恸之状犹如痛失爱子的母亲一般令人动容。”

阿卜杜勒·扎赫拉先生继续说道：

“当我诵读完整首诗后，忽然发现那位尊贵的圣裔已经从我的视线中消失。我四处寻找，却再也没有见到他的踪影。后来我才明白，那位尊贵的圣裔，正是时代的伊玛目——伊玛目马赫迪。” [^57]

既然这些诗篇被归属于并与伊玛目马赫迪 相关，并在诵读时被视为可能带来精神性临在与恩惠，那么信士们更应借此机会纪念其尊贵祖父的苦难。

因此，人们常吟诵如下诗句：

أَيُقْتَلُ ظَمْآنًا حُسَيْنٌ بِكَرْبَلَاءَ * وَفِي كُلِّ عُضْوٍ مِنْ أَنَامِلِهِ بَحْرٌ**

“侯赛因怎会在卡尔巴拉渴死？而他的每一根手指的关节中，皆如海洋般浩瀚。”

又如：

وَوَالِدُهُ السَّاقِي عَلَى الْحَوْضِ فِي غَدٍ * وَفَاطِمَةُ مَاءُ الْفُرَاتِ لَهَا مَهْرٌ**

“而他的父亲（阿里）是考赛尔池的赐水者；复生日他将为众人奉饮清泉；幼发拉底河之水，正是法蒂玛·扎赫拉（愿她平安）的聘礼。”

以及：

فَوَالهْفَ نَفْسِي لِلْحُسَيْنِ وَمَا جَنَى * عَلَيْهِ غَادَةَ الطَّفِّ فِي حَرْبِهِ الشِّمْرُ**

“我为侯赛因而悲痛！在突夫之日，暴政之手对他犯下何等罪行！”

伊本·阿兰达斯在这些诗句中强调了伊玛目侯赛因所遭受的“干渴之痛”。这一痛苦在传述中被描述为历代先知所悲悯之事，甚至天使吉布利勒也曾向先知们传述其情境。[^58]

5.3 众位伊玛目皆为伊玛目侯赛因的干渴之苦而悲泣

所有伊玛目都曾为伊玛目侯赛因的“干渴之苦”而悲泣。

伊玛目马赫迪也曾在精神性表达中提及：

«لاَ يَا أَهْلَ اَلْعَالَمِ إِنَّ جَدِّيَ اَلْحُسَيْنَ قَتَلُوهُ عَطْشَاناً»

“不，世人啊！我的祖父侯赛因确是被杀害的，他是在干渴中殉道的。”[^59]

因此，“阿塔什”（干渴者）成为伊玛目侯赛因 的重要称号之一。

伊玛目巴格尔亦说：

«إِنَّ اَلْحُسَيْنَ... قُتِلَ مَظْلُوماً مَكْرُوباً عَطْشَانا»

“侯赛因是在被压迫、悲痛与干渴中被杀害的。”[^60]

伊玛目萨贾德每年在开斋时看到食物与水时，都会泪流不止，并说道：

«قُتِلَ اِبْنُ رَسُولِ اَللَّهِ جَائِعاً قُتِلَ اِبْنُ رَسُولِ اَللَّهِ عَطْشَاناً»

“真主使者之子，是在饥饿与干渴中被杀害的。”[^61]

传述中也提到，在饮水时纪念伊玛目侯赛因具有极大功德。[^62]

5.3.1 萨基娜的遗言与对阿舒拉的永恒纪念

据传，在阿舒拉之日，伊玛目侯赛因对其女儿萨基娜（愿她平安）说：

شِيعَتِي مَا إِنْ شَرِبْتُمْ مَاءَ عَذْبًا فَاذْكُرُونِي * أَوْ سَمِعْتُمْ بِغَرِيبٍ أَوْ شَهِيدٍ فَانْدُبُونِي**

“我的女儿，请将我的讯息传达给我的什叶派：当他们饮水时，也请记得我干渴的嘴唇。”

又有诗句传述：

“我们的追随者啊！每当你们饮水时，当记念我；每当你们听闻一位异乡之人或一位殉道者时，当为我悲泣。”[^63]

在阿舒拉之前的数日（如穆哈兰姆月初七），断水事件亦不断被追念，象征着“阿塔什”（意为“口渴”）的呼号自卡尔巴拉一直回荡至今。[^64]

5.3.2 伊玛目侯赛因临终前的最后控诉

传述中记载：在极度干渴之际，伊玛目侯赛因 曾到达幼发拉底河边，却被阻止饮水，最终一箭射入口中。

他取出箭，手中血流如注，随后向真主诉说：

«أَللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ مَايَفْعَلُ بِابْنِ بِنْتِ نَبِيِّكَ»

“真主啊！我向你控诉这些人对你先知之子的所作所为。”[^65]

在临终前，他仍请求一口水，但未能如愿：

«إِذَا كَانَ لَابُدَّ مِنْ قَتْلِي فَاسْقِنِي شَرْبَةً مِنَ اَلْمَاءِ.»

“既然你们必须杀我，那就给我一口水吧。”[^66]

5.3.3 墓志铭与对伊玛目侯赛因的永恒铭记

伊玛目萨贾德在其父亲下葬后，在墓土上写道：

«هَذَا قَبْرُ اَلْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنُ أَبِيْطَالِبِ اَلَّذِي قَتَلُوهُ عَطْشَاناً غَرِيباً»

“这是侯赛因·本·阿里·本·艾比·塔利卜之墓，他在异乡、干渴中被杀害。”[^67]

اَلسَّلَامُ عَلَى نَامُوسِ اَللَّهِ اَلْأَكْبَرِ وَ اَلْإِمَامِ الثَّانِي عَشَرَ، أبي الوَقتِ وَمُوَلّي الزَّمانِ، الَّذِي هُوَ لِلْحَقِّ أَمِينٌ وَ لِلْخَلْقِ أَمَانٌ مَوْلانَا وَسَيِدِنَا صَاحِبِ الزَّمانِ رُوحِي وَأَرْوَاحَ العَالَمِينَ لَهُ الْفِدَاءَ وَزَجعَلَنا مِن شِيعَتِهِ وَأَنْصارِهِ وَ أَعوانِهِ وَكَلْبُهُم بَاسِطَ ذِرَاعَيهِ بِالوَصِيدِ

愿平安归于真主至伟大的明证，归于第十二位伊玛目——时代的主人（Ṣāḥib al-Zamān）、时代的掌管者；他是真理的受托者，是众生的安宁与保障。

愿平安归于我们的主宰、我们的领袖——时代的主人。愿我的灵魂，以及普世众生的灵魂，都为他而奉献。

祈求真主使我们成为他的追随者、他的辅士、他的助手，并使我们如同那只伸展双臂守候于洞口的忠犬一般，始终忠诚地守护于他的门前。

结语

综上所述，马赫迪信仰拥有深厚的圣训依据、早期文献传承和广泛的伊斯兰思想基础，并非后世某一学派人为创造的观念。针对这一信仰提出的质疑——无论是关于伊玛目的长寿，还是隐遁期间无法从他获取益处——均有宗教经典和理性论证予以回应：隐遁在宗教史上并非特例，且伊玛目的存在意义不能仅以直接接触和物质作用来衡量。

在隐遁时期，“期待显现”与“祈求加速救济”不仅是信士的重要宗教实践，更被伊玛目们提升为积极的宗教功修，要求信仰、认知、行动上的准备和内心的坚守。与此同时，伊玛目马赫迪的最

终显现与卡尔巴拉及侯赛因（愿主福安之）的血债之间存在深刻的神学联系，相关传述和祷文明示：侯赛因的正义诉求将在最终救济时得到彻底回应，真理终将战胜压迫。

因此，马赫迪信仰不仅指向未来的普世正义，也赋予当代信士明确的信仰责任：在隐遁时期坚定信仰、积极祈祷、维护正义，并以实际行为为真主的应许做好准备。正是在这个意义上，“期待”本身成为连接当下与未来、考验与救济的精神纽带。

脚注 (注释)

[^1]：这篇演讲于伊历 1420 年穆哈拉姆月第六日（主麻日）在至尊阿亚图拉西斯塔尼（愿其福佑长存）的办公室（库姆）发表。从录音带提取原文后，文本呈交给了尊敬的演讲者，经他阁下审阅并补充后在此刊载。

[^2]：Sibt ibn al-Jawzi. *Tadhkirat al-Khawass*. Haydariyya 出版社，纳杰夫，伊历 1383 年，第六章，第 130 页。此外，这段演讲词（略有出入）亦见于：*Bihar al-Anwar*，第 75 卷，第 214 页；以及 *Muruj al-Dhahab*，Dar al-Hijra 出版社，库姆，第 2 版，第 1 卷，第 43 页。

[^3]：明确将关于伊玛目马赫迪（愿至高的真主加速他尊贵的显现）的圣训视为众传的逊尼派学者群体包括：

* 1. Ibn Hajar al-Asqalani: *Tahdhib al-Tahdhib*， 海得拉巴印本，第 9 卷，第 144 页。

* 2. Ibn Hajar al-Haytami al-Makki: *al-Sawa'iq al-Muhriqa*，埃及印本，第 165 页。

* 3. Mu'min al-Shablanji al-Shafi'i: *Nur al-Absar*， 埃及印本，伊历 1380 年，第 171 页。

* 4. Muhammad ibn Rasul al-Barzanji al-Shafi'i: *al-Isha'ah li Ashrat al-Sa'ah*，第 87 页。

* 5. Muhammad ibn Ali al-Sabban: *Is'af al-Raghibin*， 埃及印本，伊历 1312 年，第二部分，第 140 页. 等等。

[^4]: Ali ibn Muhammad ibn Ahmad ibn al-Sabbagh al-Maliki. *Fusul al-Muhimma*. 第 274 页。

[^5]：Muhammad ibn Yusuf al-Kanji al-Shafi'i. *al-Bayan fi Akhbar Sahib al-Zaman*. Al-Hadi 基金会出版，库姆，伊历 1399 年，第 94 页。

[^6]：同上，第 93-94 页。

[^7]：Ahmad ibn Hanbal. *Musnad*. Dar Sadir 出版社，贝鲁特， 第一版，第 1 卷，第 376 页。

[^8]：al-Qurtubi. *al-Tadhkirah fi Ahwal al-Mawta wa Umur al-Akhirah*. Dar al-Hadith 出版社，开罗，第一版，第 516 页。

[^9]:「至于'除麦尔彦之子尔撒外，别无马赫迪'这段圣训，由伊本·马哲传述……这段圣训由优努斯·本·阿卜杜勒·阿拉传述……其中提到穆罕默德·本·哈立德·金迪……这证明该圣训是羸弱的。有人说沙斐仪并未传述它。」—— *Minhaj al-Sunnah al-Nabawiyyah*，al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah，埃及，第一版，伊历 1321 年，第 2 卷，第 133 页。

[^10]:《古兰经》"列阵章"（第 61 章），第 8 节。

[^11]: *Bihar al-Anwar*，第 1 卷，第 78 页。

[^12]: *al-Tarikh al-Kabir*，第 6 卷，第 44 页。

[^13]: *Mizan al-I'tidal*，第 2 卷，第 379 页。

[^14]: Mulla 'Ali al-Muttaqi al-Hindi. *al-Burhan fi 'Alamat Mahdi Akhir al-Zaman*。第 13 章，第 177 页。

[^15]: Bahlul Bahjat Afandi. *Tashrih wa Muhakimeh dar Tarikh Al Muhammad (s)*. 第七版，第 139 页及第 141 页。

[^16]: Ibn Abi al-Hadid. *Sharh Nahj al-Balaghah*. Dar Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah 版，第 10 卷，第 96 页。

[^17]: 关于马赫迪教义为所有伊斯兰教派所接受和共识，请参阅逊尼派典籍，例如:

* 1. *Sahih Tirmidhi*， 德里版，第 2 卷，第 46 页。

* 2. Shaykh Mansur 'Ali Nasif: *Ghayat al-Ma'mul*，第 5 卷，第 362 页。

* 3. Muhammad ibn 'Ali al-Sabban: *Is'af al-Raghibin*， 埃及版，第二部分，第 140 页。

* 4. Shablanji al-Shafi'i: *Nur al-Absar*， 埃及，第七版，第 155 页。

* 5. Ahmad Zayni Dahlan: *al-Futuhat al-Islamiyyah*，埃及版，第 2 卷，第 211 页。

* 6. al-Suwaydi: *Saba'ik al-Dhahab*，第 78 页. 等等。

[^18]: Ibn Taymiyyah. *Minhaj al-Sunnah al-Nabawiyyah*. al-Matba'ah al-Kubra al-Amiriyyah，埃及， 第一版，伊历 1321 年， 第 2 卷，第 133 页。

[^19]: Muhammad ibn Yusuf al-Kanji al-Shafi'i. *al-Bayan fi Akhbar Sahib al-Zaman*. Al-Hadi 基金会出版，库姆，伊历 1399 年，第 76-79 页。

[^20]: 谢赫·阿卜杜勒·阿齐兹·本·巴兹是当代最重要的瓦哈比派学者，他效仿其先辈，对伊斯兰教及其真正的追随者（十二伊玛目派）犯下了极大的背叛。他基于"什叶派是多神教徒、允许杀害什叶派、侵犯其名誉、掠夺其财产"的教法令见证了此事实。此外，他针对什叶派的诽谤和诬蔑若要一一列举，将成一部巨著。感赞真主，在整理本文期间听到他去世的消息。希望真主将他与他的盟友（哈瓦利吉派和纳瓦西布派）复生在一起。

[^21]: *Majallat al-Jami'ah al-Islamiyyah*，第一年，第三期，伊历 1388 年齐勒格阿德月（公元 1969 年 2 月），第 146 页及之后。

[^22]: *Dadgustar-i Jahan*，第 66 页。

[^23]: 针对马赫迪思想的异议评述：

*卡塔尔国家教法法院院长谢赫·阿卜杜拉·本·扎伊德·马哈茂德在其发表的题为《人类至善使者之后无马赫迪可待》的论文中（第 37 页）称：「马赫迪思想有政治、社会和宗教原因，全部源于什叶派信仰。什叶派自哈里发脱离先知家属之手之初，便发明了这一思想……通过编造的圣训和归咎于先知及其家属以及凯尔布·阿赫巴尔的故事，制造混乱来填充人们的思想。」

* 埃及学者艾哈迈德·阿明（Ahmad Amin）在其著作 *Duha al-Islam*（第 3 卷，第 241-242 页）中亦写道：「马赫迪思想有政治、社会和宗教原因，依我看它源自什叶派，是他们自哈里发脱离先知家属之后发明出来的。」

[^24]: 因本处篇幅所限，未能详述那些经典中的内容。希望进一步了解的读者，请参阅 *Bisharat al-'Ahdayn*，第 232 页（第 32 个喜讯）至第 286 页（第 50 个喜讯）。

[^25]: 谢赫·萨杜克（愿主慈悯他）在序言中说明了撰写此书的原因：「在我有幸瞻仰了我的主人伊玛目礼萨（愿他平安）的圣墓的那一年，从马什哈德返回途中，我居留在尼沙普尔。在那里，许多什叶派教徒来见我，我从他们的话语中察觉到，他们对伊玛目时光（愿至高的真主加速他尊贵的显现）的隐遁感到困惑和迷惘……直到有一夜，我在梦中看到自己在尊贵的麦加……伊玛目胡贾特（愿至高的真主加速他尊贵的显现）站在天房门口……对我说：'你为什么不撰写一本关于隐遁的书，以消除

你心中的忧伤？'……天亮后，我开始撰写《完美的信仰与完美的恩典》一书，以服从真主之代理人、他的明证的命令。」—— *Kamal al-Din wa Tamam al-Ni'mah*，作者序言，第 2-3 页。

[^26]：*Majallah-i Danishmand*，第六年，第一期，第 44 页。

[^27]：意思是，如果伊玛目马赫迪（愿至高的真主加速他尊贵的显现）是唯一拥有如此长寿的人，那才值得惊奇。然而我们看到，在漫长的世纪中，这件事反复发生，有些人比伊玛目时光（愿至高的真主加速他尊贵的显现）活得更久，甚至其中有一些人在他之前降世且至今仍活着，例如伊德里斯、伊利亚斯、尔撒圣人和赫德尔圣人，正如正文所述。

[^28]： *Anwar al-Nu'maniyyah*，第 2 卷，第 36 页。

[^29]：al-Zamakhshari. *Rabi' al-Abrar*. Dar al-Dhakha'ir 出版社，库姆，第一版，伊历 1410 年，第 1 卷，第 397 页。

[^30]：*Bihar al-Anwar*，第 52 卷，第 285 页，第 16 段圣训。

[^31]：Muhammad Karim Khan. *Irshad al-'Awam*. 克尔曼版，伊历 1380 年，第 13 卷，第 401 页。

[^32]：*al-Kawakib al-Duriyyah*， 第 20 页. 引自 Mirza 'Abd al-Husayn Awayrih —— 他曾是巴哈伊教的宣传者，后得正道醒悟，撰写了反驳巴比派、巴哈伊派和谢赫派的著作，名为 *Kashf al-Hiyal*，并改名为 'Abd al-Husayn Ayati 以示其名声。

[^33]：Shaykh Ahmad al-Ahsa'i. *Sharh Ziyarat al-Jami'ah al-Kabirah*。第 3 卷，第 62 页。

[^34]：谢赫·艾哈迈德·阿哈萨伊在其 *Sharh Ziyarat al-Jami'ah al-Kabirah* 第 4 卷（第 26-32 页）中明确指出了这一点，并说：「人在现世生活时所用的这个物质身体不会在复活日复生。」

[^35]：欲了解「胡尔卡利亚身体」及其相关论述，请参阅其 *Sharh Ziyarat al-Jami'ah al-Kabirah* 第 4 卷，第 26-32 页。

[^36]：关于历史上的长寿者，可参阅：Abi Hatim al-Sijistani 著 *al-Mu'marun wa al-Wasaya*; Abu Rayhan al-Biruni 著 *al-Athar al-Baqiyyah*; 以及 al-Mas'udi 著 *Muruj al*-Dhahab，第 1、2 卷。

[^37]：'Allamah al-Hilli. *Kashf al-Murad fi Sharh Tajrid al-I'tiqad*. 第 362 页。

[^38]: **「凭他的福分，众生获得给养；凭他的存在，天地得以稳固。」**（选自《阿德利亚祷词》，见 *Mafatih al-Jinan*， 第 115 页）。此外，在《致敬大全》祷词中有一句：**「凭你们，主降下甘霖；凭你们，主维持天空，以免他未获许可而坠落大地。」**（选自 *Ziyarat al-Jami'ah al-Kabirah*，见 *Mafatih al-Jinan*，第 715 页）。

[^39]: 伊玛目马赫迪（愿至高的真主加速他尊贵的显现）说：**「我是继任者们的封印，凭我，至尊至大的真主将灾难从我的家人和我的什叶派上驱离。」** —— *Bihar al-Anwar*， 第 52 卷，第 30 页，第 25 段圣训。

[^40]: 伊玛目马赫迪（愿至高的真主加速他尊贵的显现）说：**「我是大地居民的安宁，正如星辰是天空居民的安宁。」**—— *Kamal al-Din*，第 2 卷，第 458 页; *Ghaybat al-Tusi*，第 177 页; *al-Ihtijaj al-Tabarsi*，第 2 卷，第 471 页；*Bihar al-Anwar*，第 52 卷，第 92 页. 亦可参见真主在《古兰经》中关于先知 的表述：**「你在他们中间的时候，真主是不会惩治他们的。」**（战利品章，第 33 节）

[^41]: 伊玛目巴格尔（愿他平安）说：**「如果大地一日没有我们中的伊玛目，它必会吞噬其居民。」** —— *al-Kafi*， 第 1 卷， 第 179 页; *Kamal al-Din*，第 1 卷，第 304 页; *Bihar al-Anwar*，第 23 卷，第 37 页。

[^42]: *Yanabi' al-Mawaddah*， al-Qunduzi al-Hanafi， 第 2 卷， 第 217 页; *Fara'id al-Simtayn*，第 1 卷， 第 45 页; *al-Ihtijaj al-Tabarsi*，第 2 卷，第 317 页; *Bihar al-Anwar*，第 23 卷，第 5 页。

[^43]: *Muntakhab al-Athar*，第十章，第二章，第 16 段圣训。

[^44]: *Bihar al-Anwar*，第 52 卷，第 126 页，第 18 段圣训。

[^45]: Shaykh Saduq. *Kamal al-Din wa Tamam al-Ni'mah*. 第 1 卷， 第 31 章， 第 320 页， 第 2 段圣训。

[^46]: 根据另一段圣训的线索，“图巴”（Tuba）具有不同于单纯赞美之意。在艾布·巴希尔传自伊玛目萨迪克（愿他平安）的圣训中提到，伊玛目说：**「图巴属于那在我们卡伊姆隐遁时期坚持我们的事业，其心在获得引导之后不偏离的人。」**艾布·巴希尔问道：「愿我为您赎身，图巴是什么？」伊玛目回答说：**「是天园中的一棵树，其根在阿里·本·艾比·塔利卜（愿他平安）的宅邸，每一位信士的家中都有一根它的枝干。这即是至尊真主之言：‘他们得享图巴和优美的归宿。’」**——*Kamal al-Din wa*

Tamam al-Ni'mah， Shaykh Saduq，第 2 卷，第 33 章，第 385 页，第 55 段圣训（参考《古兰经》雷霆章，第 29 节）。

[^47]：*Kamal al-Din wa Tamam al-Ni'mah*，第 2 卷，第 34 章，第 361 页，第 5 段圣训。

[^48]：*Tafsir al-'Ayyashi*，第 2 卷，第 54 页，第 49 段圣训。

[^49]：*Bihar al-Anwar*， 第 52 卷，第 92 页，第 7 段圣训。

[^50]：*Bihar al-Anwar*，第 51 卷，第 13 页。

[^51]：*Bihar al-Anwar*，第 98 卷，第 158 页。

[^52]：*Mafatih al-Jinan*，第 879 页。

[^53]：*Usul al-Kafi*，第 1 卷，第 534 页，第 19 段圣训。

[^54]：*Bihar al-Anwar*，第 18 卷，第 320 页。

[^55]：谢赫·萨利赫·本·阿卜杜勒·瓦哈卜·本·阿兰达斯·希利，以伊本·阿兰达斯著称（伊历 840 年卒），是什叶派大学者、著名诗人，在教法学和原理学上颇有见地。—— *al-Ghadir*， 第 7 卷， 第 14 页。

[^56]：*al-Ghadir*，第 7 卷，第 14 页。

[^57]：*al-Mukhtar min Kalimat al-Imam al-Mahdi (a)*，第 1 卷，第 421 页；*al-Sahifah al-Mubarakah al-Mahdiyyah*，第 706 页。

[^58]：关于众先知为伊玛目侯赛因（愿他平安）哭泣，以及加百列天使向他们提及那位伊玛目的磨难（包括干渴之难），请参阅：*Bihar al-Anwar*，第 44 卷，第 245 页及之后；阿亚图拉·哈吉·谢赫·贾法尔·舒什塔里著 *Khasa'is al-Husayniyyah*， 第 101 页及之后；阿亚图拉·米尔贾哈尼著 *al-Buka'*，第 151 页及之后。

[^59]：*Ilzam al-Nasib*，第 2 卷，第 282 页。

[^60]：*Kamil al-Ziyarat*，第 168 页。

[^61]：Sayyid ibn Tawus. *al-Muhuf*. Dar al-Uswah li al-Tiba'ah wa al-Nashr，第一版，伊历 1414 年，第 233 页。

[^62]: 关于饮水时记念伊玛目侯赛因的圣训传述：

* 达乌德·拉奇传述：伊玛目萨迪克（愿他平安）饮水时情绪激动，双眼流泪道：**「任何仆人，当他饮水时记念侯赛因（愿他平安）及其家属，并诅咒他的凶手，真主将为他记下十万件善功，勾销十万件罪过，提升十万个品级……在复生日，至高的真主将以明亮的面容（安定的心灵）复活他。」**——见 *Amali al-Saduq*，第 142 页，第 29 次集会，第 7 段圣训；*Kamil al-Ziyarat*，第 106 页，第 34 章：*Usul al-Kafi*，第 6 卷，第 391 页。

* 另一传述：在伊玛目面前，有人因未能在一吉庆之夜履行功修而懊悔。伊玛目（愿他平安）说：**「你在此夜的行为胜过所有人……因为你在那夜饮水，记念了伊玛目侯赛因（愿他平安），诅咒了对他行不义的人，并与他们划清了界限。」** —— 见 Mulla Ahmad Muqaddas Ardabili《什叶派花园》(*Hadiqat al-Shi'ah*)， Ansariyan 出版社，第一版，伊历 1419 年，第 2 卷，第 677 页；*Lata'il al-Akhbar*，第 2 卷， 第 332 页。

* 此外，相关的回赐应许还可见于：*Anwar al-Shahadah*，第 159 页，第 14 章; 以及 Sayyid Ni'mat Allah al-Jaza'iri 著 *Anwar al-Nu'maniyyah*，第 4 卷，第 267 页。

[^63]: 关于卡尔巴拉历史记述，综合参阅：*Muntaha al-Amal*，第 1 卷，第 720 页；*Nafs al-Mahmum*，第 377-378 页；*Khasa'is al-Husayniyyah*，第 99 页; Sayyid 'Abd al-Razzaq Muqarram 著 *Maqtal al-Husayn (a)*，Dar al-Kutub al-Islamiyyah，纳杰夫，第二版，伊历 1376 年，第 368 页；*Sakinah Misbah al-Husayn (a)*，第 50 页；Shaykh Muhammad Mahdi al-Ha'iri 著 *Ma'ali al-Sibtayn*，Manshurat al-Rida，库姆，第 2 卷，第 55 页；*Misbah al-Kaf'ami*，印度版，第 376 页。

[^64]: 出自已故穆赫塔沙姆·卡沙尼（愿其灵魂神圣）的诗句。

[^65]: 历史文献综合引注：*Bihar al-Anwar*，第 45 卷，第 50 页; Shaykh al-Mufid 著 *al-Irshad*，Mu'assasat Al al-Bayt (a)，第一版， 伊历 1413 年，第 2 卷，第 109 页; Sayyid ibn Tawus 著 *al-Muhuf*，Dar al-Uswah li al-Tiba'ah wa al-Nashr，第一版，伊历 1414 年，第 170 页；Abu 'Ali al-Fattal al-Nishaburi 著 *Rawdat al-Wa'izin*， Manshurat al-Sharif al-Radi，库姆，第一版，伊朗历 1368 年，第 188 页；al-Tabarsi 著 *I'lam al-Wara bi I'lam al-Huda*，Dar al-Kutub al-Islamiyyah，第三版，第 248 页。

[^66]: Shaykh Fakhr al-Din al-Turayhi. *al-Muntakhab*. Mu'assasat al-'Ilmi li al-Matbu'at，贝鲁特，第 2 卷，第 464 页。

[^67]: Sayyid 'Abd al-Razzaq Muqarram. *Maqtal al-Husayn (a)*. Dar al-Kutub al-Islamiyyah， 纳杰夫，第二版，伊历 1376 年，第 386 页; 亦见 *Hayat al-Imam al-Husayn (a)*，第 3 卷，第 325 页。

附录：马赫迪信仰核心术语对照表

中文术语	阿拉伯文 / 波斯文	含义说明
伊玛目马赫迪	الإمام المهدي / حضرت مهدی	什叶派信仰中的第十二位伊玛目，亦称“时代的主人”。
时代的主人	صاحب الزمان / ولی عصر	对伊玛目马赫迪的尊称，意为“当代之主”或“时代的主人”。
瓦利·阿斯尔	ولیّ عصر	“时代的主人”的音译称谓，即伊玛目马赫迪的尊称。
真主的明证	حُجّة الله / حجّتالله	指真主在世间为人类所设立的神圣明证；在十二伊玛目派语境中尤其指伊玛目。
时代的明证	حُجّة / حجّت	指伊玛目作为真主在人间的明证与权威。
卡伊姆	القائم	伊玛目马赫迪的重要称号，意为“起立者”“复兴正道者”。
救济与显现	الفرج / فرج	指真主所应许的救济、解脱以及伊玛目最终显现所带来的普世救济。
显现	الظهور / ظهور	指伊玛目马赫迪按照真主的应许向世人公开显现。
隐遁	الغيبة / غیبت	指伊玛目马赫迪处于不公开现身的特殊时期，即“隐遁时期”。
隐遁时期	عصر الغيبة / عصر غیبت	伊玛目马赫迪不公开显现、等待真主所定显现时刻的时期。
期待救济	انتظار الفرج / انتظار فرج	信士在隐遁时期等待真主应许的救济与伊玛目显现。
期待者	المنتظر / منتظر	在隐遁时期坚定等待伊玛目显现的信士。
祈求加速显现	تعجيل الفرج / تعجیل ظهور	向真主祈求伊玛目显现及最终救济早日实现。

中文术语	阿拉伯文 / 波斯文	含义说明
祈求救济	دعاء الفرج / دعای فرج	信士为寻求真主救济及伊玛目显现而进行的祈祷。
圣训	الحديث / حدیث	先知及圣裔的言论、行为和相关传述。
传述	الرواية / روایت	对先知、伊玛目等言论或事件的传承与记载。
圣训多传性	التواتر / تواتر	某一传述通过众多独立传述者广泛流传，达到通常不可能共同捏造的程度。
圣训的伪造	وضع الحديث / جعل حدیث	人为编造并冒充先知或伊玛目所说的圣训。
圣训的篡改	تحريف الحديث / تحريف حدیث	对原有圣训文字进行增删或改动，从而改变其原意。
谢赫派	الشيخية / شیخیه	什叶派十二伊玛目传统中的一个思想流派，19 世纪初在伊朗形成。
逊尼派	أهل السنة والجماعة / اهل سنت	伊斯兰教主要传统之一，与什叶派并列为主要伊斯兰教派传统。
什叶派	الشيعة / شیعه	伊斯兰教主要传统之一，强调先知家属及十二位伊玛目的宗教领导地位。
瓦哈比主义	الوهابية / وهابیت	18 世纪兴起于阿拉伯半岛的一种宗教思想运动，通常与穆罕默德·本·阿卜杜勒·瓦哈卜联系在一起。
四大逊尼法学派	المذاهب الأربعة	哈乃斐、马立克、沙斐仪和罕百里四大逊尼法学传统。
巴达	البَداء / بداء	什叶派神学术语，指真主根据其智慧与意欲，使人所能认识到的既定安排发生改变；并不意味着真主的知识发生变化。
神圣应许	الوعد الإلهي / وعد الهی	真主在宗教经典中所作的应许，尤其指正义最终实现及救济

中文术语	阿拉伯文 / 波斯文	含义说明
		的应许。
血债追讨 / 雪恨	الطلب بدم / خون‌خواهی	指为被不义杀害者追讨血债、伸张正义；在本文中特别指为侯赛因的殉难雪恨。
卡尔巴拉	كربلاء / کربلا	伊拉克城市；680 年侯赛因及其同伴在此殉难，成为什叶派历史与宗教记忆的核心地点。
阿舒拉	عاشوراء / عاشورا	伊斯兰历穆哈兰姆月十日，侯赛因在卡尔巴拉殉难之日。
侯赛因	الحسين / امام حسین	先知穆罕默德的外孙、阿里与法蒂玛之子、第三位什叶派伊玛目。
圣裔	أهل البيت / اهل‌بیت	指先知穆罕默德的家属及其神圣后裔；在什叶派语境中具有特殊宗教含义。
伊玛目	الإمام / امام	指宗教领导者；在十二伊玛目派中，特指先知之后由真主指定的十二位神圣领袖。
宗教领导权	الإمامة / امامت	十二伊玛目派核心教义之一，指真主为人类指定的宗教与精神领导体系。
隐遁时期的存在性恩惠	الفوائد الوجودية / فوائد وجودی	指伊玛目即使处于隐遁状态，其神圣存在仍为信士及世界带来的恩惠与作用。
祷告 / 祈祷	الدعاء / دعا	信士向真主祈求、呼求和表达愿望的宗教实践。
《呼求祷文》	دعاء الندبة / دعای ندبه	什叶派著名祷文，以追念先知家族、哀叹伊玛目马赫迪隐遁并期待其显现为主要内容。
《圣域之行礼》	زيارة الناحية المقدسة /	什叶派重要的圣谒礼文献，尤其表达对卡尔巴拉事件及侯赛

中文术语	阿拉伯文 / 波斯文	含义说明
	زيارت ناحيه مقدسه	因殉难的哀悼。
圣谒礼	الزيارة / زيارت	前往圣地或通过特定祷文向先知、伊玛目等表达敬意与问候的宗教仪式。
圣裔诸位伊玛目	الأئمة من أهل البيت / ائمه اهل‌بيت	十二伊玛目派所信奉的十二位神圣伊玛目。
十二伊玛目	الأئمة الاثنا عشر / ائمه اثناعشر	十二伊玛目派所信奉的十二位伊玛目，自阿里开始，至伊玛目马赫迪为止。
隐遁的小隐遁期	الغيبة الصغرى / غيبت صغرى	伊玛目马赫迪出生后至大隐遁开始之前的时期。
隐遁的大隐遁期	الغيبة الكبرى / غيبت كبرى	自小隐遁结束后延续至伊玛目最终显现的时期。
圣谕 / 圣谕书信	التوقيع / توقيع	什叶派传统中归于伊玛目、通过特定渠道传达给信众的书面训示或答复。
宗教功修	العبادة / عبادت	信士为接近真主而进行的各种宗教敬拜与实践。
盟约 / 效忠	البيعة / بيعت	信士向宗教领袖表达忠诚、服从与支持的宗教行为。
正义	العدل / عدالت	伊斯兰神学的重要概念，也是伊玛目马赫迪最终统治所要实现的核心价值。
救济	الفرج / فرج	从苦难、压迫和困境中获得解脱；在马赫迪信仰中尤其指最终的神圣救济。
普世正义	العدل العالمي / عدالت جهانى	指伊玛目马赫迪显现后所建立的普遍、公正的社会秩序。

中文术语	阿拉伯文 / 波斯文	含义说明
明证	الحجة / حجت	真主的明证（ḥujjah）
众传	الخبر المتواتر/حديث متواتر	突瓦图尔（mutawātir，众传圣训）
瓦拉亚	الولاية /ولايت	圣统权威（wilāyah）
末世 / 末世时代	آخرالزمان / عصر آخرالزمان	指世界历史的最后阶段，在马赫迪信仰中与伊玛目马赫迪显现和建立正义的时代相关。
为卡尔巴拉被杀害者追讨血债的人	الطالب بدم المقتول بكربلا	为卡尔巴拉被杀害者追讨血债的人